

A topologia de Lacan

Lacan's Topology

Marli Piva Monteiro

Resumo

Utilizando objetos da topologia, Lacan possibilita ao mesmo tempo o testemunho dos conceitos teóricos e a elucidação dos aspectos clínicos da sua teoria.

Palavras-chave: Topologia, Objetos topológicos, Banda de Moebius, Toro, *Cross-cap*, Garrafa de Klein, Corte, Significante, Significado, Repetição, Identificação.

Em topologia falamos muito de *vazio* – de *vazio* e de *lugar*, por causa disso, vou antecipar para falar de um lugar vazio – lugar deixado definitivamente por uma ausência que marcará o Círculo Brasileiro e o Círculo da Bahia – falo do lugar vazio que a morte inscreveu entre nós, quando interrompeu a trajetória de Antônio Ribeiro da Silva, figura humana ímpar, psicanalista de escol. Falar das qualidades de Antônio Ribeiro seria desnecessário, mas ressalto sua maior característica como ser humano e, sobretudo, como psicanalista – seu exemplo de humildade. Quero dedicar este trabalho ao Dr. Antônio Ribeiro da Silva. Trabalho que é o resultado do empenho da Oficina de Topologia, núcleo de estudos inaugurado no CPB, espaço reservado para a tentativa de des-compreender, des-montar esquemas e conceitos previamente entendidos ou assim supostos, para remontá-los. Um momento de pensar o *novo*.

A topologia é o estudo dos espaços nas suas propriedades. A visão da topologia permite descrever o espaço, considerando que o objeto não varia. O espaço, por sua vez, não tem profundidade, não tem terceira dimensão. É através da topologia que Lacan fez possível dizer do *Real*, impossível de suportar. Topologia se faz, não se sabe, ou melhor, saiba-se ou não, se faz topologia, porque a topologia é a fronteira entre a teoria e a clínica.

Por isso, os equívocos da topologia se farão sempre às expensas do cliente. Como limite de um suposto saber, esse saber da topologia emergindo do *Real* é um saber *posto em ato*.

A topologia é o limite sem fronteiras. A continuidade sem limites.

O espaço do sonho, da criação, da invenção. A dinâmica do ir e vir, fazer – desfazer, construir – destruir, da troca constante, do inesperado, do vazio, da falta, da inefabilidade, do dentro que passa para o exterior e vice-versa. Do tempo que modifica o espaço e é o espaço que faz tempo para determinar um lugar. Do confuso, incompreendido e pouco nítido que pretende evitar a nossa compreensão, para nos abrir a uma outra forma de compreender, na busca, na aventura, na criação. É um saber fazer adquirido na experiência própria da análise, que permitirá a cada um construir seu próprio estilo, seu modo de se conduzir frente a um saber incompleto, em andamento constante.

O proposto retorno a Freud feito por Jacques Lacan não é uma volta às origens, quando se pensa na topologia, pois essa volta se refere a uma topologia especial – a topologia do sujeito, que depende para se elucidar de uma “2ª volta” que se faz sobre si mesmo, relacionado ao *Real*, impossível de ser dito, calcada e motivada numa prática, a topologia tem estrutura de linguagem porque também pode dizer. Mas a sua linguagem é própria e,

para dizê-la, Lacan se utilizou de alguns objetos básicos, os objetos topológicos, a saber:

- a) A *banda de Moebius*, que dá conta da estrutura do sujeito;
- b) O *toro*, que esclarece a relação do desejo com a demanda, a repetição e a identificação;
- c) A *garrafa de Klein*, que representa a relação do sujeito com o Outro;
- d) O *Cross-cap*, que representa o sujeito em sua relação com o sujeito do desejo;
- e) Os *nós*, que permitem a escritura dos três registros: *Real*, *Simbólico* e *Imaginário*.

A *banda de Moebius* – objeto de construção simples, depende de uma tira de papel que se coloca sobre si mesma com um movimento de torção.

É um representante do irrepresentável, ela não tem avesso nem direito, é o tempo que faz a diferença entre as duas faces. É um objeto unilátero, manipulável, desconstruível e reconstruível e permite referendar alguns conceitos: (a) a questão do significante; (b) o corte; (c) a relação significante/significado; (d) a repetição.

A *banda de Moebius* permite subverter a relação significante/significado, pois seu avesso e seu direito são contínuos, por isso o significado de um significante num momento dado, logo já não será mais o mesmo. Como o significado não cessa de deslizar pelo avesso, quando completa a volta já está no direito e já é outro. A diferença entre os dois é, então, uma questão de espaço. A significação, portanto, está marcada pelo vazio que ela encerra, se quisermos, pelo *espaço vazio*.

A relação do sujeito com o inconsciente é feita através de automatismos de repetição. A repetição é que faz surgir o significante, o *um primitivo*, a cada volta da repetição. A repetição é essa insistência do significante para dizer algo que está, no entanto, escondido no dito.

E que tal pegar Pessoa (1930 *apud* GALHOZ, 1996, p. 533) para falar de sujeito?

Quando canto o que não minto
E choro o que sucedeu
É que esqueci o que sinto
E julgo que não sou eu.

No caso da repetição de um *ato-sintoma* ou comportamento sempre existe uma *marca* – a *marca* do repetido. Essa *marca* é deixada por uma linha que se volta por cima de si própria. O espaço existente entre a *repetição*, e a *regressão* é a *marca* – a *marca* do não contável, porém estruturalmente presente – o *UM-a-mais* que é o *desejo*. Por causa disso, se pode dizer que a *repetição* é a manifestação do *desejo na cura*, ou o que é a *transferência* que é a mesma coisa. Mas a repetição não é nunca o mesmo, e o *desejo do analista* enquanto *corte* induz a *repetição* como *ato*.

Se efetuarmos um corte sobre a *banda de Moebius*, com uma tesoura, dividiremos, sem separar, dois espaços; faremos com que a banda mude sua estrutura tornando-a bilátera: tem agora direito e avesso.

No *corte da palavra*, *corte de linguagem* descola-se significante de significado – faz-se *ato analítico*.

A *banda de Moebius* constitui-se assim, no *espaço vazio*, o *espaço do desejo*. Sendo a interpretação um *corte* e apontando o *desejo*, é o *ato* como *repetição* que produz o *desejo*. O *corte* muda a estrutura da banda, tornando-a bilátera, bem assim, surge o *desejo* para ser destruído logo, no mesmo momento. O *corte*, ao tempo em que é efetuado, mostra a superfície da banda e faz desaparecer a estrutura dessa mesma banda, pois o faz em “*fading*” – espaço que se mostra ao desaparecer. É por isso que podemos dizer que a *banda de Moebius* é o representante do irrepresentável e permite a representação dessa abstração que é o *Real*. A conclusão de Lacan de que o *Real* está sempre voltando ao mesmo lugar está, portanto, evidente na *banda de Moebius*.

É também o *corte* que faz surgir o *significante*, que vai, por sua vez, significar o sujeito, mas a cadeia significante é uma sucessão de *cortes*, de fragmentos, que vão produzir uma

descontinuidade significativa sobre o *Real*, Cada significante separado do que o antecede e do que o sucede é, ele próprio, *corte e corte do corte*, representando um *corte significativa* sobre o *Real*, recortando a si mesmo, para garantir sua função de *significante*. O *significante* já introduz um *corte* sobre o *Real* para reencontrá-lo, mas *esse primeiro corte* não basta. É preciso um *segundo corte sobre si mesmo*.

Falo ainda de Pessoa (1932 *apud* GALHOZ, 1996, p. 539) para falar de sujeito:

Sou entre mim e mim o intervalo
Eu. O que uso esta forma definida
De onde para outra ulterior resvalo
Em outro mundo...

Quando nos referimos ao deslocamento do significante e do significado é ao problema da dupla inscrição no consciente e no inconsciente que nos estamos referindo. Um significante não é o mesmo no discurso consciente e na cadeia inconsciente. Somente a unilateralidade da *banda de Moebius* pode explicar a produção das *formações do inconsciente* no discurso consciente. Para isso, não é preciso transpor bordas, Esquecimentos, lapsos, tropeços podem aparecer no discurso consciente, pois avesso e direito são contínuos. Uma vez que a interpretação é um *corte* na *banda de Moebius*, ela a transforma em biface. O inconsciente é constituído como avesso para ser depois destituído.

O dito corta a faixa. A banda de Moebius é *corte*, e o efeito do dito corte é o sujeito.

Assim foi que Lacan disse que no dito ex-siste o dizer e que o dito deve ser situado alhures, além da borda da faixa.

Se, porém, o *corte* for duplo, volta-se à antiga dimensão, forma-se o oito interior, retorna-se à estrutura primitiva. Vale ressaltar que a estrutura do significante é análoga à do oito interior – uma circularidade que retorna a si mesma. A *faixa de Moebius* é ela própria, o *corte* e demonstra a função topológica da borda.

O Toro

O *Toro* é uma superfície de revolução fechada e de estrutura em anel. Aproxima-se de uma boia ou um pneumático. Define-se ainda como uma superfície sem margem com um centro vazio. Obtém-se compondo-se um círculo com outro – o mais interior é denominado de *alma do toro*. O outro, pequeno, é um círculo meridiano. Tem a particularidade de apresentar um centro “exterior” e dois cortes nem o dividem, nem o fazem desaparecer. Também se pode fazer um *toro* a partir de um cilindro. O *toro* nos permite estabelecer tanto a relação que une o desejo à demanda quanto a questão da identificação. Designando por (d) o desejo e (D) a demanda, na superfície do *toro* faz-se um trajeto que segue o círculo meridiano e se fecha numa volta. Fazendo-se esse trajeto ao redor de todo o *toro*, desviando-se seu ponto de chegada até terminar a volta completa, essas voltas devem se multiplicar sem se cruzar. Desse modo, se faz a volta na *alma do toro*. Feito isso, descreve-se uma volta suplementar ao redor do furo central – a volta a mais que fica esquecida. Essa é, de todas as voltas, a que não se pode contar, a que se faz em torno do furo central. Assim, se encontram ilustradas a *demanda*, e sua *repetição* fundamental, que é uma repetição que desconhece aquilo que exprime – um *desejo* desconhecido. O *desejo*, apesar de essencial, é sempre desconhecido.

Em sua busca interminável de sujeito, eis Pessoa (1927 *apud* GALHOZ, 1996, p. 508):

Sei que nunca terei o que procuro
E que nem sei buscar o que desejo
Mas busco, insciente no silêncio escuro
E pasmo do que sei que não almejo.

Por isso, pode-se entender que o desejo contorna o objeto, e o objeto é dito o que falta = *furo*.

É ao se repetir que a demanda deseja o objeto como faltoso. Mas o desejo é fadado ao fracasso porque o objeto, em sua estrutura

induz ao fracasso. Desse modo é que se liga ao percurso da demanda e se torna inevitável a sua repetição. Como cada *demanda* faz a volta na cavidade central, se integra definitivamente a *demanda* ao *desejo*. A subjetivação tem assim sua origem na *privação*, onde o sujeito pode fazer surgir um *saber* do qual está excluído e perante o qual se sente inadequado para significar sua causa, o *desejo*.

A garrafa de Klein

Se um *toro* se dobra sobre si mesmo, pode dar origem à enigmática *garrafa de Klein*. Além disso, a *garrafa de Klein* pode se apresentar como uma esfera sobre a qual se abre um túnel que se torna uma alça ou uma garrafa cujo fundo e gargalo se comunicam. A ilusão do espelho precisa existir, mas é ao preço da morte que a identidade simbólica se faz, apoiada num objeto sem imagem especular, o objeto *a*.

As duas estruturas que apoiam o *objeto do desejo* são o *cross-cap*, a *garrafa de Klein*. A *garrafa de Klein* apoia a voz. Na voz o corpo se faz presente por dois orifícios: a boca para falar e o ouvido para escutar. Pela sua ubiquidade podemos dizer que a *garrafa de Klein* é um enigma. Não há conceito que a abarque, nem saber que a ateste, mas pode haver relato que a testemunhe. Como enigma, só pode ser interrogada como *dizer*. É na abertura que aparece a conjunção do sujeito com o Outro, como avesso de um e direito do outro e vice-versa. Na análise, o Outro é a duplicidade. O cliente só dialoga porque recebe sua própria mensagem invertida – é ele quem sabe, e não o *suposto saber*. O sujeito surge no campo do Outro. É efeito de significante. Repete-se em sua identidade com um e só se repete pela condição prévia de *privação* – a *falta* que o antecede.

O *cross-cap*

Já o *cross-cap* ou gorro cruzado, ou mira bispal, é um objeto abstrato, superfície fechada e sem margens. É no *cross-cap* que Lacan apoia o olhar. Ele é o suporte da fantasia ou

a relação do sujeito com o seu objeto de desejo. A *fantasia* é o *corte* do *cross-cap* destacando-se um objeto sem imagem especular – o objeto *a*. O ponto do corte é o essencial do *cross-cap*, que torna unilátero esse objeto bilátero ou, antes, coloca em continuidade a face externa com a face interna. O lugar onde esse corte opera é o lugar da *transferência*. O analista está situado sobre a linha entre o ponto de identificação fascinante e o objeto *a*, entre os quais oscila constantemente.

Identificação

No entanto, é uma manobra sobre o *toro*, o *reviramento do toro* que vai permitir a compreensão da *incorporação* e da *identificação primária*.

Quando Freud falou dos dois tipos de identificação em *Psicologia das massas e análise do ego* (1921), ele as classificou do seguinte modo:

- 1) Identificação primária;
- 2) Identificação ao traço unário;
- 3) Identificação ao desejo do Outro.

Além do mais, ligou a identificação ao pai com a questão do amor. Essa noção de identificação ficou confundida com a de incorporação, introjeção o que iria depois corresponder a uma exigida projeção, que não vem ao caso. É a partir de Lacan que tais conceitos são retomados e modificados. Para Lacan, o pai não é introjetado, mesmo no banquete totêmico é o mais essencial, a potência do pai que é visada.

Há pelo menos, duas formas de fazer o reviramento do toro e é somente possível captar a visão lacaniana da incorporação, procedendo a esse artifício. Pode-se fazer um corte em linha cheia e transformar o *toro* num tubo, para depois revirá-lo, como se fosse um dedo de luva, uma batinha ou como se arregaçassemos as mangas de uma camisa. Não é difícil perceber que o que estava dentro passou para fora, e o de fora, para o interior. O *toro* se transforma num *truque*. O *corte*, porém, não se anula. É condição indispensável para o reviramento e fica como

marca na operação. Nessa reversão, o círculo meridiano se torna um círculo ao redor da *alma do toro*, mas o furo central continua o mesmo. Como o que estava dentro passou para fora, o buraco central e o exterior do *toro* que com ele se continua, são recobertos pelas paredes reviradas do *toro*. O *toro* passa a ter, assim, um interior absoluto, outra vez, esse interior absoluto é o *meso*, produto do buraco central e do exterior periférico. Lacan (1998) se refere a essas duas regiões tornadas únicas em *Função e campo da palavra* e diz que a palavra tem um sentido mortal e que vem de um campo exterior à linguagem do campo do Outro.

O *toro* é, pois, um *truque*. A estrutura do homem é *tórica*. O homem é um *truque*, e toda a topologia é fundada no *toro* – num *truque*.

Novamente Pessoa (1931 *apud* GALHOZ, 1996, p. 711):

Sou um evadido
Logo que nasci
Fecharam-me em mim
Ah! Mas eu fugi.

A função do *corte* é que vai tornar possível outro tipo de espaço, o qual funda o corpo. Ao revirar o *toro*, o exterior periférico e o central se transformam no interior absoluto. O *corte* é feito pela palavra, incorporando-se a ele. Essa incorporação é uma função que Lacan nomeia se apropriando dos estoicos. Os estoicos foram filósofos gregos Zenão de Cicio que se caracterizavam pela perseguição da ataraxia, ou seja, o equilíbrio da alma. Para isso, promoviam a austeridade de caráter, rigidez moral e moderação dos prazeres. Além do que, pretendiam a impassibilidade perante o sofrimento, a dor e os infortúnios. Mais tarde, na França, um dos mais famosos estoicos foi o poeta Alfred de Vigny, que viveu na época do romantismo e é considerado o precursor do simbolismo na França.

Os *incorpóreos* são definidos no limite da ação dos corpos, mas não se submetem aos princípios que os corpos obedecem, e não se

pode dizer que sejam causa dos corpos, mas existem separados deles. Têm uma forma limitante que os faz, existir e, ao mesmo tempo, não existir. São quatro os incorpóreos: (a) *lekton*; (b) *lugar*; (c) *vazio*; (d) *tempo*.

O *lekton* é o *dito*, a *palavra*, formada de som, objeto e significado. O som e o objeto são corpóreos, mas o significado é *incorpóreo*.

O *lugar* é definido como intervalo, ocupado por um ou outro corpo.

O *vazio* é a falta de corpo, mas de acordo com os estoicos, a natureza não admite o *vazio*, e ele nunca é satisfeito. O *tempo* é o intervalo no movimento.

O tempo para os estoicos não tem antes nem depois; é só o *imediatamente* e *deriva do ato*.

O *lekton* está no nível do *corte*, mas a *palavra* vem do campo do Outro, que é a fonte dos significantes. O que se incorpora é o *vazio*, ou seja, a falta de corpo que na concepção dos estoicos é impossível – não se forma. O que é incorporado, portanto, é a *falta radical* do Outro no *Real* – o *Real do outro Real*, sua *falta no Real*.

Como, porém, a existência do *vazio* não pode ser satisfeita imediatamente, ocupa-se esse *vazio* como corpo do simbólico. O incorpóreo faz a marca no *lugar* onde o simbólico sustenta o corpo, entre o *vazio* e o lugar ocupado pelo corpo – *lugar vazio* como *incorpóreo*, que fica firmado na marca da *falta*. Ou antes, o *lugar vazio* incorporado vai ficar marcando no tempo posterior, sua incorporação. E o *corte* do *lekton* é associado à parte incorpórea, mas também ao som que impacta o corpo e o separa da carne. O que é exteriorizado é o gozo absoluto do pai da horda, que depois de morto se torna lei.

O que se incorpora é o *vazio*, a essência do corpo ausente e o seu mais inatingível – o *Real* impossível que *ex-siste*. De fato o que se incorpora é o *vazio*, ou melhor, *lugar vazio*, falta radical do Outro e *marca de falta*.

Esse *lugar vazio* é um lugar de palavra, *de nome*, de *Nome-do-Pai*, no momento que

morto, o pai surge como a morte – e, assim, a morte que inaugura o sujeito, até porque é preciso ocorrer a morte da *coisa*, para a palavra surgir. Como *lugar vazio*, o *Nome-do-Pai*, instaurando o sujeito, não passa de uma *significação*, como para Lacan o amor é também *significação*, conclui-se que o amor também é *vazio*.

O sujeito toro-truque, resultante da morte, inserido na ordem simbólica pelo corte, surge atordoado no eu poético:

Novamente Pessoa (1926 *apud* GALHOZ, 1996, p. 508):

Cadáver de vontade feita
Mito Real, sonho e sentir
Sequencia interrompida, eleita
Para o destino de partir.

Abstract

Lacan's topology is the possibility of testifying the essential concepts of lacanian's theory, as well as, its clinical aspects.

Keywords: *Topology, Topological surfaces, Moebius strip, Torus, Cross-cap, Klein's bottle, The cutting, Signifier, Signification, Repetition, Identification.*

Referências

CRUGLAK, C. Notas de aulas - curso de topologia (*Clínica de Borda*) Salvador - BA, 1996.

CRUGLAK, C. Seminário - Topologia y Psicoanálisis - tema: *Identificación Primera. Incorporación y retornamiento del Toro*. Salvador (BA), 1996.

D'OR, J. *Introdução à leitura de Lacan*. Estrutura do sujeito. Porto Alegre: Artes Médicas, 1995. v. 2.

DARMON, M. Ensaio sobre a topologia lacaniana. Porto Alegre: Artes Médicas, 1994.

FREUD, S. Psicologia de grupo e a análise do ego (1921). In: _____. *Além do princípio de prazer, psicologia de grupo e outros trabalhos* (1920-1922). Direção-geral da tradução de Jayme Salomão. Rio de Janeiro: Imago, 1996. p. 79-154. (Edição standard brasileira das obras psicológicas completas de Sigmund Freud, 18).

GALHOZ, A. M. *Obra poética de Fernando Pessoa*. Organização, introdução e notas. Poesias Coligadas. Rio de Janeiro: Aguilar, 1996.

GRANON, L. J. *A topologia de Jacques Lacan*. Rio de Janeiro: Zahar, 1990.

JULIEN, P. *O retorno a Freud de Jacques Lacan - a aplicação do espelho*. Porto Alegre: Artes Médicas, 1993.

LACAN, J. Função e campo da fala e da linguagem em psicanálise (1953). In: _____. *Escritos*. Tradução de Vera Ribeiro. Rio de Janeiro: Zahar, 1998. p. 238-324.

LACAN, J. O estádio do espelho como formador da função do eu (1949). In: _____. *Escritos*. Tradução de Vera Ribeiro. Rio de Janeiro: Zahar, 1998. p. 96-103.

PORGE, E. *Psicanálise e tempo - o tempo lógico de Lacan*. Rio de Janeiro: Campo Matêmico, 1998.

RECEBIDO EM: 17/03/2014

APROVADO EM: 31/03/2014

Sobre a autora

Marli Piva Monteiro

Médica. Tradutora. Psicanalista.
Membro efetivo do Círculo Psicanalítico
da Bahia. Membro da International Federation
of Psychoanalytic Societies (IFPS).

Endereço para correspondência

Av. ACM, 1034/121 C
Ed. Pituba Parque Center - Itaigara
41825-000 - SALVADOR/BA
Fone: (71)3359-2555
E-mail: <pivamarli@gmail.com>

