

Influência da Cultura Quilombola no Desempenho Criativo: Uma análise exploratória

Tatiana Oliveira de Carvalho¹, Tatiana de Cássia Nakano¹

Pontifícia Universidade Católica de Campinas – PUC-Campinas, Campinas-SP, Brasil

RESUMO

Considerando-se que a criatividade sofre influência das condições ambientais e culturais, o presente estudo avaliou a influência da cultura quilombola no desempenho criativo. Participaram 149 estudantes de Ensino Médio do Estado do Maranhão, com idades entre 14 e 39 anos ($M=17,6$; $DP=3,6$), 57,71% de mulheres, 47,65% provenientes de escolas públicas comuns na cidade de São Luís e 52,35% de escolas públicas quilombolas na cidade de Alcântara. Os participantes responderam ao Teste de Criatividade Figural Versão Adolescentes e Adultos - TCF-AA. O Teste de Diferença de Médias *Mann-Whitney* comparando os escores dos participantes de São Luís e das comunidades quilombolas, indicou a ausência de diferenças significativas entre os grupos nos fatores avaliados pelo instrumento. Os aspectos analisados contribuíram para a melhor compreensão da realidade quilombola, ensejando reflexões sobre a necessidade de se prover condições para o desenvolvimento do potencial criativo dessa população.

Palavras-chave: ambiente criativo; teste psicológico; avaliação da criatividade; cultura maranhense; quilombo.

ABSTRACT – Influence of Quilombola Culture on Creative Performance: An exploratory analysis

As creativity is influenced by both environmental and cultural factors, this study investigated the influence of Quilombola culture on creative performance. The sample consisted of 149 high school students from the State of Maranhão, aged 14 to 39 years ($M=17.6$; $SD=3.6$), 57.71% of whom were female. Of the participants, 47.65% attended public schools in São Luís and 52.35% attended Quilombola public schools in Alcântara. The Figural Creativity Test, Adolescent and Adult Version (TCF-AA) was administered. A comparison of the scores between students from São Luis and those from Quilombola communities, using the mean difference test, revealed no significant differences across the test's assessed factors. The findings contribute to a deeper understanding of the Quilombola context and highlight the need for appropriate conditions to support the development of this population's creative potential.

Keywords: creative environment; psychological test; creativity assessment; Maranhão culture; Quilombo.

RESUMEN – Influencia de la Cultura Quilombola en el Desempeño Creativo: Un análisis exploratorio

Considerando que la creatividad está influenciada por las condiciones ambientales y culturales, el presente estudio evaluó la influencia de la cultura de comunidades afrobrasileñas quilombolas en el desempeño creativo. Participaron 149 estudiantes de secundaria del estado de Maranhão, con edades entre 14 y 39 años ($M=17,6$; $DE=3,6$), 57,71% mujeres, 47,65% de escuelas públicas comunes de la ciudad de São Luís y 52,35% de escuelas públicas quilombolas. En la ciudad de Alcântara. Los participantes respondieron el Test de Creatividad Figural, Versión Adolescentes y Adulto – TCF-AA. La Prueba de Diferencia de Medias de Mann-Whitney que compara los puntajes de los participantes de las comunidades de São Luís y quilombolas indicó la ausencia de diferencias significativas entre los grupos en los factores evaluados por el instrumento. Los aspectos analizados contribuyeron a una mejor comprensión de la realidad quilombola, dando lugar a reflexiones sobre la necesidad de proporcionar condiciones para el desarrollo del potencial creativo de esta población.

Palabras clave: Entorno creativo; tests psicológicos; evaluación de la creatividad; cultura maranhense; quilombo.

Os impactos do ambiente na criatividade têm sido enfatizados nos estudos mais recentes sobre esse construto, abarcando a relação das pessoas com os fatores externos presentes em sua vida cotidiana, os quais podem inibir ou favorecer a manifestação criativa (Ferreira & Candeias, 2007). Considerando-se que os comportamentos criativos são resultado da combinação de atributos cognitivos e ambientais (Lubart & Guignard, 2004),

as pesquisas em criatividade têm enfatizado a influência do contexto social, histórico e cultural no processo criativo (Fleith, 2011; Lubart, 2010).

Nessa perspectiva, a criatividade não pode ser compreendida isolando-se o indivíduo de seu contexto, sendo importante investigar a expressão da criatividade em cada cultura, de modo a permitir que esse fenômeno seja interpretado dentro das especificidades de cada

¹ Endereço para correspondência: Av. dos Holandeses, s/n, Cond. Sports Garden, Olho d'Água, 65.065-180, São Luís, MA. E-mail: tatiana@institutogeist.com.br
Artigo derivado da Tese de doutorado de Tatiana Oliveira de Carvalho com orientação de Tatiana de Cássia Nakano Primi, defendida em 2024 no programa de pós-graduação Stricto Sensu em Psicologia da PUC-Campinas.

população. A relação entre criatividade e cultura vem sendo mais explorada nas últimas décadas, sob diversas formas, incluindo estudos que investigam atitudes em relação à criatividade, práticas criativas, o papel da socialização, meios culturais para a atividade criativa, comparações entre concepções e práticas orientais e ocidentais de criatividade (Glăveanu, 2019).

O desenvolvimento da criatividade envolve, dentre outros fatores, o conhecimento e compreensão cultural (Dillon & Hetherington, 2022), dado o fato de que a criatividade utiliza ferramentas e conhecimentos disponibilizados pela cultura no processo criativo (Glăveanu et al., 2019). Como resultado, cada vez mais se reconhece que esse enfoque é relevante visto que o potencial criativo pode ser incentivado ou bloqueado devido às influências culturais, as quais podem valorizar, de forma diferente, as manifestações da criatividade (Tsai, 2012).

Ao discutir particularidades da cultura brasileira e seu impacto no desenvolvimento da criatividade, Fleith (2011) pontua que a nação se formou por europeus, africanos e indígenas, de forma que todas essas influências geraram uma cultura não homogênea. Ainda sobre as particularidades nacionais, Nakano et al. (2014) consideram a grande riqueza cultural como um dos traços mais marcantes do Brasil, mencionando que há significativa diversidade cultural entre as regiões. Wechsler e Nakano (2020), ao discutirem sobre o impacto das expressões culturais na criatividade em países da América do Sul, relembram que, no caso do Brasil, a influência indígena é marcante. E ainda que, apesar das difíceis condições socioeconômicas na realidade sul-americana, tais circunstâncias não suprimiram a criatividade desses povos.

Essa percepção sugere a necessidade de um olhar voltado para grupos que apresentam particularidades culturais, linguísticas, étnicas, geográficas, históricas, como ocorre no Brasil em relação a membros de povos e comunidades tradicionais. Estes são grupos ligados à terra e seus recursos, com formas próprias de organização social, culturalmente diferenciados e que assim se reconhecem. Incluem ribeirinhos, andirobeiros, indígenas, ciganos, quilombolas, dentre muitos outros. Nesse estudo, a investigação da criatividade em comunidades quilombolas existentes no país foi proposta.

As comunidades quilombolas são definidas como “grupos étnico-raciais, segundo critérios de auto atribuição, com trajetória histórica própria, dotados de relações territoriais específicas, com presunção de ancestralidade negra relacionada com a resistência à opressão histórica sofrida” (Brasil, 2003). São caracterizadas como grupos de descendentes de escravizados africanos que fugiram ou se rebelaram contra a escravidão no Brasil, lutando pela melhoria das condições de vida e preservação de seus costumes, crenças e tradições (Câmara et al., 2024). Segundo os autores, desde seu surgimento, tais comunidades têm enfrentado processos de discriminação e exclusão, apesar do fato de representarem cerca de 1,32

milhões de pessoas, as quais representam 0,65% da população brasileira, segundo o Censo de 2022 (Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística, 2022). Dentre as 3.600 comunidades oficialmente reconhecidas, a Bahia concentra a maior parte dos quilombolas, cerca de 397.059, seguida pelo Maranhão com 269.074, de modo que, conjuntamente, tais estados concentram metade da população quilombola do país.

A contribuição do estudo se ampara no fato de que, ao revisar a literatura na temática, um número bastante reduzido de publicações que versavam sobre a criatividade entre quilombolas foi encontrado, as quais geralmente focavam em um aspecto específico: a economia criativa, compreendida como uma economia movimentada pela valorização e reconhecimento da cultura local. No caso quilombola, esse tipo de economia inclui a utilização da criatividade para o desenvolvimento de novos conhecimentos e produtos, além da preservação de tradições (Silvera & Tavares, 2021), fazendo um uso sustentável dos recursos da terra, espécies e habitats naturais (Belchior, 2020).

O estudo de Marinho (2013) realiza uma retrospectiva histórica de uma comunidade específica e aborda, de forma indireta, a criatividade, afirmando que “para melhor aproveitar as competências criativas, é preciso dar liberdade e reconhecimento verdadeiro às expressões identitárias” (p. 242). A comunidade tem sido beneficiada por projetos voltados para a economia criativa, incluindo produção de artesanato ou de alimentos típicos do cerrado.

Outra publicação aborda a economia criativa entre mulheres quilombolas (Hirdes et al., 2020). Porém, como nos demais estudos, a criatividade é tomada de forma marginal, ao longo do relato de uma experiência vivenciada pelas autoras. Potenciais favoráveis à economia criativa do local são identificados, dentro de uma associação de mulheres que visa a produção de bolos, licores e doces, plantio de ervas medicinais e transmissão dos saberes perpetuados pelas gerações. Nesse mesmo sentido, Anjos e Cassiano (2019) apresentam o contexto de uma comunidade quilombola, cuja economia se baseia, principalmente, no artesanato com capim dourado e produtos feitos de buriti. Há ainda o estudo de Veloso (2020), que analisou brincadeiras de infância de velhos quilombolas e concluiu que os brinquedos retratavam uma infância permeada por imaginação e criatividade.

A partir de uma busca livre na literatura foi possível perceber que, dentre os poucos estudos localizados, há predominância de artigos teóricos, de modo que não foram encontrados estudos empíricos e voltados à identificação do potencial criativo individual entre quilombolas, tal como aqui proposto. Esse estudo buscou investigar a influência da cultura quilombola no desempenho criativo, contribuindo para aprofundar a compreensão acerca do impacto do ambiente na criatividade. Assim, é importante conhecer o contexto em que a pesquisa foi realizada.

O contexto da pesquisa

O Maranhão é um dos nove estados que compõem a região Nordeste, conhecida por suas belezas naturais e riquezas culturais, sendo a região brasileira de colonização mais antiga, com influência muito marcante de indígenas, negros e portugueses. Trata-se de um dos Estados mais miscigenados do Brasil. É formado por 217 municípios, sendo que em dois deles ocorreu a coleta de dados da presente pesquisa: São Luís, capital do estado, e Alcântara, que possui uma grande concentração de comunidades quilombolas.

São Luís e Alcântara são cidades históricas, fundadas no século XVII. A primeira é a cidade mais populosa, desenvolvida e urbanizada do estado, tendo ultrapassado um milhão de habitantes. Curiosamente, foi a única capital brasileira fundada por franceses, que acabaram expulsos pelos portugueses, os quais efetivamente colonizaram a cidade. Consequentemente, a cidade reúne o maior acervo arquitetônico português fora de Portugal, tendo seu centro histórico recebido o título de Patrimônio Cultural Mundial pela Unesco (Instituto do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional – IPHAN, 2023a).

Como em todo o estado do Maranhão, também na capital estão presentes manifestações folclóricas bastante particulares, que revelam a integração única ocorrida em solo maranhense entre a cultura de matriz africana, influência indígena de diversas etnias e europeia, especialmente portuguesa. Os festejos juninos são um grande exemplo disso, consistindo em uma festa marcada por muito sincretismo, ritmos africanos, culinária de origem indígena e tantas outras manifestações que surgem da combinação de influências culturais diversas. A principal atração do período é o bumba-meus-boi, uma brincadeira com características únicas no Maranhão, considerada Patrimônio Cultural Imaterial da Humanidade (IPHAN, 2019). Congrega dança, música, teatro e artesanato, em uma manifestação criativa presente em todo o estado e muito apreciada na capital (Lima, 2019). As comunidades quilombolas são reconhecidas por expressões culturais fortes, tais como o tambor de crioula, bumba meu boi, dança do coco, terecô de caixa, tambor de mina e a festa do divino (Coelho & Bruzaca, 2022). O artesanato próprio, a culinária, práticas culturais específicas, danças e festas, uso de línguas reminiscentes, festejos e tradições são mantidos como forma de manter práticas culturais e tradições da identidade quilombola (Soares et al., 2022).

O tambor de crioula é outro exemplo de manifestação folclórica que expressa muito da identidade cultural maranhense, também considerado Patrimônio Cultural Imaterial da Humanidade (IPHAN, 2016). Trata-se de uma brincadeira de matriz afro-brasileira que se expressa em dança circular, canto e percussão de tambores, surgida entre escravizados e seus descendentes como forma de lazer e resistência à opressão da escravidão. Os participantes divertem-se principalmente com as canções

feitas com versos e rimas improvisadas, quando tocadores e cantadores manifestam suas habilidades rítmicas e musicais. Destaque deve ser dado também ao reggae, tão representativo da cultura maranhense, a ponto de uma lei federal (Lei n. 14.668, 2023) ter concedido, a São Luís, o título de Capital Nacional do Reggae.

Alcântara é considerada Cidade Monumento Nacional e, cujo patrimônio, de valor cultural, histórico, artístico, paisagístico, urbano e arqueológico também foi reconhecido pelo IPHAN (2023b). Com a decadência econômica de Alcântara em fins do século XIX, muitos proprietários rurais abandonaram suas terras, situação que estimulou novos modos de ocupação e organização do território pela população negra, de modo a favorecer a formação de quilombos, que já vinham se estabelecendo no Estado por aqueles que se rebelavam, fugiam e resistiam à escravidão (Silva, 2022).

A coleta de dados no município de Alcântara ocorreu nas duas unidades da única escola quilombola de Ensino Médio do município, que funcionam dentro das comunidades quilombolas Oitiua e Raimundo Sul, atendendo a estudantes moradores tanto dessas comunidades como de outras comunidades próximas, afastadas da sede da cidade. Para chegarem até a escola, eles dependem de ônibus escolar cedido pela prefeitura, o que ocorre de forma irregular, ocasionando diversas interrupções das aulas ao longo do ano. Há quase duzentas comunidades quilombolas em Alcântara, sendo que a maioria delas fica distante da sede do município, de forma que há quilombolas que se deslocam de suas terras em busca de melhores oportunidades de estudo e trabalho. Além dessas dificuldades, Câmara et al. (2024) ressaltam o fato de que, comumente, por ausência de escolas que ofereçam o ensino médio na comunidade e nos núcleos de povoamento vizinhos, muitos jovens não dão continuidade aos estudos para além do ensino fundamental. Segundo os autores, a baixa escolaridade se mostra um problema antigo em comunidades quilombolas.

Segundo Costa et al. (no prelo), as diretrizes nacionais brasileiras recomendam que a educação básica deve considerar a diversidade de sujeitos com características que fogem às habituais, especialmente indígenas e quilombolas. Assim, reforçam que, no que diz respeito à Educação Escolar Quilombola, que tais normativas preveem que ela deve ser desenvolvida em unidades educacionais inscritas em suas terras e cultura, requerendo pedagogia própria em respeito à especificidade étnico-cultural destes agrupamentos. Como forma de regulamentar tais práticas, no ano de 2012 foram criadas as Diretrizes Curriculares próprias para a Educação Escolar Quilombola para a educação básica (Brasil, 2012a). Na prática, entretanto, o que se verifica são dificuldades relacionadas a questões básicas, como a existência de um único espaço e de um único docente ministrando aulas para diferentes turmas, além de problemas de infraestrutura (Custódio, 2019).

Segundo o Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística – IBGE (2023), a população quilombola no Brasil atualmente é de 1.327.802, sendo que 68,19% estão no Nordeste. O Maranhão é o segundo estado brasileiro em quantidade de quilombolas, com 269.074 pessoas, ficando atrás apenas da Bahia. Esse total corresponde a quase 4% da população maranhense. O município de Alcântara, onde foi realizada a coleta de dados, é o terceiro do Brasil e o primeiro do Maranhão em quantidade de quilombolas, com 15.616 pessoas. Isso representa 84,57% da população total do município, que ocupa a primeira posição do Brasil na proporção de pessoas quilombolas por municípios.

Segundo o Centro de Documentação Eloy Ferreira da Silva – CEDEFES (2020), cada comunidade quilombola possui sua história particular e seu modo próprio de viver e habitar o território. Entretanto, em todas elas há marcante influência da cultura de matriz africana, que se manifesta na linguagem, nos cantos, na dança, nas vestimentas, nos rituais religiosos, na culinária e em diversos costumes. Os quilombos significam, nas tradições africanas, “acampamentos improvisados” ou “acampamentos guerreiros” (CEDEFES, 2020).

Para Rodrigues (2023), o quilombo enquanto forma de organização social é um exemplo da transculturação da cultura afro-brasileira. Para o autor, a cultura quilombola é caracterizada por uma ampla abertura às influências externas, favorecendo a formação de identidades pessoais e coletivas flexíveis. Essa capacidade de integrar influências externas criativamente torna a cultura afro-brasileira, segundo o autor, uma das mais ricas e diversificadas do mundo.

Na comunidade quilombola Itamatatuia, umas das atendidas pela escola em que se realizou a coleta de dados, a produção de artesanato tem se destacado, atraindo turistas, pesquisadores e apreciadores da criatividade. Há, na comunidade, um grupo de mulheres artesãs, as “fazedoras de louças”, que produzem potes, bonecos e utensílios diversos, moldando e sendo moldadas pelo barro (Noronha, 2020). Muitas comunidades quilombolas têm o artesanato e modelagem de argila, atividades que combinam destreza manual com criatividade, habilidade transmitida entre as gerações há mais de três séculos (Mello & Froehlich, 2022). Tais práticas combinam tradição, inovação e valorização da cultura e de seus modos de produção (Cestari et al., 2015). No caso específico dos quilombolas, apesar das inúmeras dificuldades e do preconceito sofrido cotidianamente, eles continuam a desenvolver modos criativos e revolucionários de enfrentamento que os levam à validação de suas próprias identidades (Abreu & Alcântara, 2023).

É importante ressaltar que os quilombolas representam parte importante da população brasileira. Em outubro de 2023, a quantidade de comunidades quilombolas reconhecidas no Brasil era de 3.669, estando 60% delas na região Nordeste e mais de quinhentas no Maranhão (Fundação Cultural Palmares, 2023). Tais comunidades

enfrentam inúmeros desafios, os quais incluem condições socioeconômicas de escassez, falta de saneamento básico, dificuldades de acesso à saúde, água potável, higiene, alimentação, educação, dentre outras vulnerabilidades, as quais chamam atenção para a necessidade de acolhimento biopsicossocial dos quilombolas e uma atuação da Psicologia que potencialize a legitimação da sua identidade (Oliveira et al., 2023). Essa realidade inclui a responsabilidade dos pesquisadores de incluir essa população minoritária nas amostras que compõem seus estudos, inclusive na área da avaliação psicológica. Ao se buscar a representatividade brasileira, especialmente nos estudos de investigação dos critérios psicométricos dos testes, atenção deve ser dada à inclusão de parcelas usualmente excluídas, tais como os indígenas, analfabetos, pessoas com deficiência, incluindo-se, os quilombolas.

Há escassez de trabalhos na Psicologia que abordem questões pertinentes à população quilombola, bem como às comunidades tradicionais de um modo geral, incluindo indígenas, ribeirinhos, pescadores, extrativistas, dentre outros. O Sistema Conselhos de Psicologia se mostra atuante à necessidade de desenvolver referenciais à categoria profissional para um fazer psicológico atinente às realidades vivenciais dessas populações, que efetivamente contribuem para a promoção de sua autonomia. Nessa perspectiva, foram elaboradas, nos últimos anos, publicações orientadoras (Conselho Federal de Psicologia, 2019a, 2019b), dentre outros materiais oriundos das contínuas discussões que vêm sendo feitas sobre essa relevante temática.

Apesar de contínuas buscas ao longo da realização da presente pesquisa, não foi encontrado qualquer trabalho abordando a avaliação da criatividade ou estudos voltados à investigação das evidências de validade ou normatização de testes no Brasil envolvendo comunidades quilombolas ou comunidades tradicionais em geral. Diante desse cenário, o presente estudo buscou investigar a influência da cultura quilombola no desempenho criativo, como parte dos estudos de um instrumento brasileiro para avaliação desse construto.

Método

Participantes

A amostra, de conveniência, foi composta por 149 participantes, com idades entre 14 e 39 anos ($M=17,6$; $DP=3,6$ anos), sendo 57,71% do sexo feminino. Em relação à escolaridade, todos cursavam Ensino Médio público, sendo 17,45% na modalidade Educação de Jovens e Adultos e, os demais, ensino regular, em instituições localizadas no Estado do Maranhão. Em relação ao tipo de escola, 47,65% eram estudantes de escolas comuns na cidade de São Luís e 52,35% de escolas quilombolas na cidade de Alcântara. A amostra foi dividida em dois grupos: grupo regular (chamado São Luís), composto por 71 participantes e grupo quilombola (grupo critério), composto por 78 participantes.

Instrumento

Teste de Criatividade Figural Versão Adolescentes e Adultos – TCF-AA (Nakano, 2025). Avalia a criatividade figural por meio de duas atividades cujos estímulos devem ser completados sob a forma de desenhos. O instrumento avalia 12 características criativas: fluência, flexibilidade, elaboração, originalidade, expressão de emoção, fantasia, movimento, perspectiva incommum, perspectiva interna, uso de contexto, extensão de limites e títulos expressivos. A pontuação nessas características é agrupada em quatro fatores: 1. Enriquecimento de ideias; 2. Aspectos externos; 3. Aspectos emocionais; 4. Aspectos cognitivos, além de uma pontuação total. Estudos voltados à investigação das suas qualidades psicométricas iniciais (Carvalho, 2024; Nakano et al., 2022, 2023) indicaram resultados favoráveis ao instrumento.

Procedimentos

Os participantes responderam ao TCF-AA em aplicação coletiva em sala de aula cedida pela escola que frequentavam, em dias e horários acordados com os gestores escolares, com duração aproximada de 40 minutos. Os participantes foram classificados nos grupos (regular ou critério) considerando-se a escola que frequentavam, de modo que, aqueles matriculados em escolas regulares de ensino médio de São Luís foram inseridos no grupo regular e, os matriculados nas escolas quilombolas de Alcântara, foram considerados quilombolas.

Tal decisão metodológica adotada pelas autoras visou separar a amostra nos grupos foco de interesse, sendo importante considerar a possibilidade de que estudantes de um grupo pudessem ser classificados em outro, por exemplo, no caso de quilombolas que estudavam fora de suas comunidades, em escolas regulares. Assim, esses participantes tiveram seus resultados analisados juntamente com o grupo regular visto que, no momento de coleta de dados, não foi coletada informação sobre sua autoidentificação como quilombola.

Tabela 1
Estatística Descritiva e Teste de Diferença de Médias por Grupo

Medida	Grupo	Média	DP	W	p	d de Cohen
F1_Enr	São Luís	24,761	13,522	2552,000	0,410	0,078
	Quilombolas	27,141	14,862			
F2_Ext	São Luís	4,338	5,578	3016,500	0,344	0,089
	Quilombolas	3,372	2,717			
F3_Cog	São Luís	35,563	11,864	2789,000	0,941	0,007
	Quilombolas	35,333	11,542			
F4_Emo	São Luís	0,310	0,689	2377,000	0,062	0,142
	Quilombolas	0,756	1,556			
Total	São Luís	64,972	23,622	2650,500	0,654	0,043
	Quilombolas	66,603	22,800			

Nota. Legenda: F1_Enr=fator 1 do TCF-AA – enriquecimento de ideias; F2_Ext=fator 2 do TCF-AA – aspectos externos; F3_Cog=fator 3 do TCF-AA – aspectos cognitivos; F4_Emo=fator 4 do TCF-AA – aspectos emocionais; Total=total do TCF; DP=desvio-padrão; W=teste de diferença de médias Mann-Whitney

Análise de dados

Os dados foram analisados utilizando-se o software JASP. O teste de normalidade da amostra (*Shapiro-Wilk*) indicou a existência de uma distribuição não normal, de modo que se optou pela utilização da estatística não paramétrica nas análises. Os resultados obtidos pelos grupos foram comparados por meio do teste de diferença de Médias *Mann-Whitney*, considerando-se a pontuação total, a pontuação em cada fator e em cada característica criativa. O tamanho de efeito foi analisado utilizando-se o *d* de *Cohen*. Considerando-se os resultados obtidos por Nakano et al. (2014), ao comparar o desempenho criativo de estudantes provenientes das cinco regiões do país, tinha-se como hipótese encontrar diferenças nos índices de criatividade, a favor do grupo quilombola.

Considerações éticas

O estudo foi aprovado pelo Comitê de Ética em Pesquisa com Seres Humanos CAAE 56725222.3.0000.5481. As instituições assinaram o Termo de Autorização da Instituição. Os participantes assinaram o Termo de Consentimento Livre e Esclarecido ou Termo de Assentimento Livre e Esclarecido (menores de 18 anos). Nesses casos, os responsáveis assinaram o Termo de Consentimento Livre e Esclarecido para Pais e Responsáveis. O tratamento dos dados seguiu as determinações da Lei Geral de Proteção de Dados – LGPD (Lei n. 13.709, 2018).

Resultados

Os resultados do teste de diferença de médias, comparando as médias nos escores totais e de cada fator do TCF-AA entre o grupo de participantes de São Luís e das comunidades quilombolas foram estimados. Os valores se encontram na Tabela 1.

Os dados apontaram que não houve diferença significativa entre as médias obtidas no TCF-AA pelos participantes das comunidades quilombolas e regulares, nos quatro fatores e na pontuação total, indicando ausência de influência da cultura quilombola no desempenho criativo, ao contrário do que se esperava. Diante desse resultado, optou-se por analisar mais detalhadamente o desempenho dos grupos em cada característica criativa avaliada pelo TCF-AA. Na Tabela 2, pode-se observar a estatística

descritiva, por característica criativa para cada grupo, bem como os resultados do teste de diferença de médias.

Novamente, a maior parte das características avaliadas pelo instrumento não indicaram diferenças significativas entre os grupos. As exceções aconteceram somente nas de características originalidade e títulos expressivos, nas quais o grupo de São Luís apresentou médias mais altas que o quilombola. Entretanto, o tamanho de efeito foi pequeno nos dois casos.

Tabela 2

Estatística Descritiva e Teste de Diferença de Média nas Características Criativas por Grupo

Característica	Grupo	M	DP	Mín.	Máx.	W	p	d
Fluência	São Luís	15,85	5,11	4	28	1693,000	0,639	0,059
	Quilombolas	16,35	5,32	2	31			
Flexibilidade	São Luís	12,01	3,84	4	21	1669,000	0,727	0,044
	Quilombolas	11,79	3,32	2	19			
Elaboração	São Luís	18,32	10,12	0	43	1529,500	0,730	0,043
	Quilombolas	21,88	12,51	1	76			
Originalidade	São Luís	7,69	3,80	0	19	2142,000	0,006	0,340
	Quilombolas	7,17	5,05	0	33			
Emoção	São Luís	0,31	0,68	0	4	1307,500	0,068	0,182
	Quilombolas	0,75	1,55	0	10			
Fantasia	São Luís	0,50	1,18	0	6	1684,500	0,538	0,053
	Quilombolas	0,21	0,59	0	4			
Movimento	São Luís	0,77	1,11	0	5	1884,500	0,094	0,179
	Quilombolas	0,37	0,72	0	4			
Pers. Incomum	São Luís	1,87	5,25	0	43	1596,000	0,989	0,002
	Quilombolas	0,92	1,14	0	5			
Pers. Interna	São Luís	0,67	1,37	0	7	1371,000	0,181	0,143
	Quilombolas	0,48	0,71	0	3			
Ext. Limites	São Luís	1,95	2,14	0	9	1583,000	0,937	0,010
	Quilombolas	2,23	2,13	0	9			
Uso Contexto	São Luís	0,91	1,131	0	7	2861,000	0,700	0,033
	Quilombolas	0,83	1,26	0	6			
Títulos Expressivos	São Luís	4,07	5,50	0	26	2260,000	<0,001	0,413
	Quilombolas	3,56	5,52	0	31			

Nota: Legenda: DP=desvio-padrão

Discussão

A ausência de diferença significativa no desempenho criativo, tanto se considerando a pontuação total no teste quanto nos fatores específicos, entre os dois grupos mostrou-se oposta à hipótese inicialmente levantada. Considerando-se a riqueza cultural da região, bem como

as práticas artesanais transmitidas entre as gerações, se hipotetizava que o grupo quilombola apresentaria melhor desempenho, considerando-se, inclusive, pesquisas anteriores com a versão infantil do instrumento (Nakano et al., 2014), a qual indicou que a presença de características culturais fortemente marcadas pela riqueza e diversidade folclóricas tendia a elevar a criatividade.

Ao contrário do esperado, em duas características criativas – originalidade e títulos expressivos, os estudantes de São Luís apresentaram médias mais elevadas que o grupo quilombola, de modo a indicar que este grupo apresentou maior facilidade na elaboração de ideias diferentes, que fogem do óbvio, conseguindo descrever as respostas de forma criativa (Nakano et al., 2011).

É importante ressaltar que todos os participantes desse estudo eram estudantes de Ensino Médio de escolas públicas, sendo todas as instituições pertencentes à mesma rede de ensino pública estadual do Maranhão. Embora moradores de localidades diferentes, com suas particularidades, compartilhavam um mesmo currículo escolar e estavam sob a gestão de uma mesma secretaria estadual de educação. Ainda que as Diretrizes Curriculares Nacionais para a Educação Escolar Quilombola na Educação Básica (CNE, Resolução n. 8/2012) preconize que o currículo da educação escolar quilombola considere tanto os aspectos gerais apontados nas diretrizes brasileiras para a educação básica como também as singularidades das comunidades quilombolas, o que, em geral se observa, na prática, é um currículo semelhante ao de outras escolas, que não dialoga com a realidade local (Brasil, 2012b).

Se, por um lado, a cultura quilombola se caracteriza pela abertura a outras influências culturais, contribuindo à formação de identidades flexíveis, por outro se observa que nem todas as comunidades quilombolas têm conseguido manter, preservar e difundir suas tradições entre os mais jovens com a mesma valorização experimentada por gerações anteriores. Pôde-se observar, inclusive por falas espontâneas durante a coleta de dados entre os adolescentes, que alguns hesitavam em se assumirem como quilombolas. Considerando-se que o critério de auto atribuição é indispensável à condição de quilombola (Brasil, 2003) e, portanto, marcante para o desenvolvimento de sua identidade como tal, pode-se supor que nem todos os participantes do estudo, moradores das comunidades quilombolas e estudantes das escolas quilombolas, de fato expressavam a cultura quilombola em seus modos de ser, pensar e agir. Pelos comportamentos observados ao longo da coleta de dados, parece haver uma tentativa, dos estudantes quilombolas, de se igualarem aos outros estudantes, deixando sua identidade histórica de lado.

Isso pode acontecer devido à miscigenação que os quilombolas têm enfrentado, a um sentimento de negritude vago, ou mesmo um certo “esquecimento” de si próprios como afrodescendentes. Parte dessa situação pode ser compreendida perante a constatação de tendência de associação da origem quilombola a um valor negativo, relacionado à descendência de escravos, de modo a absorverem o embranquecimento como valor positivo, tal como transmitido pela cultura hegemônica (Rabinovich & Bastos, 2007). Tal contexto tem se mostrado cada vez mais frequente, dentro de um processo de “epistemicídio” dos saberes de povos não-brancos, os

quais, historicamente, foram considerados primitivos, ignorantes, supersticiosos, relegados ao esquecimento (Furtado et al., 2014). Como resultado, a internalização da ideia de superioridade da civilização branca e à negação de si mesmos como não-brancos e possuidores de uma cultura diferente tem se mostrado presente nas comunidades quilombolas visitadas. Torna-se difícil, para os jovens de comunidades quilombolas, assumirem uma identidade tão estigmatizada socialmente (Campos & Gallinari, 2017). Essa aproximação com a imagem valorizada socialmente, dos povos brancos, pode estar provocando a desvalorização das práticas culturais e, consequentemente, inibição ou perda dos potenciais criativos associados a cultura quilombola.

Foi observada, entretanto, a presença de regionalismos nos desenhos dos participantes das comunidades quilombolas, tal como relatado por Nakano et al. (2011) em pesquisa com a versão infantil do teste. Chamaram atenção os desenhos de potes que se assemelhavam às cerâmicas produzidas em Itamatatiua (Cestari et al., 2015; Noronha, 2020), bem como os desenhos de radiolas de reggae, comumente encontradas no Maranhão, ainda que pouco frequentes nas respostas. Por meio de conversas informais, descobriu-se que as atividades de lazer mais comuns entre os jovens dessas comunidades quilombolas era jogar bola e ir para festas de reggae, o que já denota a influência de outras culturas não propriamente quilombolas em seu cotidiano, associando-os ao contexto mais amplo da cultura maranhense.

Além disso, comprehende-se que a existência de escolas quilombolas não garante a realização de uma educação escolar efetivamente quilombola, baseada nas diretrizes curriculares (Brasil, 2012b). Pelo contrário, os piores indicadores da educação nacional relacionam-se a essas escolas, as quais, frequentemente, deixam de cumprir seu importante papel de empoderamento dos estudantes para construírem uma identidade positiva de seu povo (Campos & Gallinari, 2017).

No contato direto com os espaços da escola e os educadores, por meio de observações e escuta de relatos durante a coleta de dados, identificou-se um contexto de carência de recursos didáticos-pedagógicos, irregularidade do transporte escolar (dificultando o acesso à escola por boa parte dos estudantes por extensos períodos), professores residindo fora das comunidades (levando longo tempo para chegar à escola e voltar para casa), falta de professores, aulas no turno noturno e carga horária das aulas reduzida para que alunos e educadores não chegassem em casa tão tarde. Não foram percebidas referências diretas à cultura quilombola nessas ocasiões, sugerindo não haver complementação curricular de forma a contemplar as particularidades locais, conforme preconizado pelas diretrizes da educação escolar quilombola (Brasil, 2012b).

Some-se a esse quadro a constatação de parte dos estudantes das comunidades quilombolas frequentavam a EJA, realidade identificada apenas no momento

da coleta de dados. Pôde-se observar que havia uma quantidade pequena de professores que se revezavam entre as turmas, fossem elas comuns ou da EJA, levando ao questionamento acerca da existência de docentes com formação específica para lidar com as especificidades dessa modalidade de ensino. Situação semelhante foi relatada por Santos (2019), o qual, após pesquisa sobre a EJA em comunidade quilombola, identificou falta de formação apropriada para os docentes, evasão escolar possivelmente relacionada à dificuldade para conciliar trabalho e estudos e inadequação dos materiais didáticos ofertados aos discentes, uma vez que não dialogavam com a realidade adulta.

Ao que se pode perceber, há muitos desafios à educação escolar quilombola na realidade pesquisada. Apesar deles, pôde-se perceber que havia um corpo de educadores que, embora restrito, empunhava-se em realizar um trabalho de qualidade dentro das condições que eram possíveis. As duas unidades da escola quilombola em que ocorreu a coleta de dados, embora não fossem tão extensas nem mostrassem variedade de recursos didático-pedagógicos, tinham uma estrutura física satisfatória, com salas iluminadas e arejadas, porém algumas delas estavam com problemas de infiltração. Realidade parecida foi encontrada na escola pública de São Luís.

Tanto no âmbito da educação como em outras áreas, como saúde, assistência social, direitos humanos, percebe-se que as políticas públicas voltadas às comunidades quilombolas não respondem inteiramente às suas necessidades, quadro que precisa ser revertido em caráter de urgência (Roso et al., 2011). Apelos têm sido feitos no sentido de se desenvolver uma psicologia atenta às particularidades das comunidades quilombolas, território ainda pouco cultivado pela categoria e que a desafia a criar inovações no campo do saber psicológico (Roso et al., 2011). Há um convite ao estudo de seus processos identitários e de subjetivação peculiares, envolvendo sua relação com sua história, vinculação com o território, intercâmbio com a sociedade circundante, indo além do olhar restrito aos espaços urbanos e hegemônicos (Furtado et al., 2014). Como todos esses aspectos se relacionam aos processos criativos da população quilombola, ainda é uma questão a ser mais bem investigada e compreendida.

Considerações finais

Diferentemente da hipótese elaborada, o estudo não encontrou diferença significativa no desempenho criativo de estudantes quilombolas. Contribuiu, entretanto, para lançar luz a um potencial criativo que muitas vezes fica negligenciado, à margem das melhores oportunidades sociais, educacionais, laborais e vivenciais. Se, por um lado, não se confirmou a superioridade nos índices criativos entre os quilombolas, por outro, verificou-se nessa população um potencial semelhante aos de participantes

da zona urbana com maior acesso a oportunidades de desenvolvimento cognitivo e aprendizagens diversas.

Além disso, contribuiu para uma melhor compreensão da realidade quilombola e suas especificidades culturais, ensejando reflexões acerca da premente necessidade de se atentar para as demandas e particularidades dessa população. Tal grupo, conforme apontado por Câmara et al. (2024), se mostra mais sujeito a condições econômicas precárias, marcada por “insuficiência de renda, desemprego e subemprego, deficiências habitacionais, falta de acesso à educação, condições precárias de saúde, marginalização social, analfabetismo e racismo estrutural e ambiental” (p. 2), vivendo sob ameaça constante de perda ou remoção de seus territórios.

A avaliação da criatividade de comunidades tradicionais pode auxiliar a captar as sutilezas dos modos de compreender, desenvolver e expressar a criatividade próprios de cada população específica, incluindo-se aquelas que permanecem à margem da sociedade. Nesse sentido, a relevância desse estudo se justifica, dada sua originalidade, bem como ao seu caráter emancipatório, uma vez que garante a representatividade de um grupo marginalizado, que não vem sendo contemplado nas pesquisas no campo da avaliação psicológica.

A pesquisa realizada teve como uma de suas limitações o fato de incluir apenas estudantes vinculados a instituições de ensino, quando milhões de brasileiros, inclusive quilombolas, não frequentam ou frequentaram escolas. Mais da metade dessas pessoas encontra-se no Nordeste, celeiro de ricas manifestações criativas. Dessa forma, entende-se também como limitação desse estudo o fato de ter utilizado um único instrumento, de base psicométrica, para avaliação de um fenômeno tão complexo, dinâmico e multifacetado, que se manifesta de formas diversas nos diferentes contextos culturais. Ainda que a avaliação da criatividade figural tenha como vantagem o fato de não exigir boa habilidade linguística, é necessária alguma familiaridade com atividades gráficas, o que não corresponde à realidade de boa parte das pessoas que têm ou tiveram restritas oportunidades de escolaridade formal. Entretanto, é importante considerar que, até o momento, nenhum estudo fez uso do instrumento em pesquisas com amostras de quilombolas, de modo que não são encontrados estudos voltados à investigação das qualidades psicométricas do teste e de sua adequação junto a essa população.

Outra limitação diz respeito ao fato de incluir apenas quilombolas enquanto representantes das comunidades tradicionais, quando o Maranhão possui tantos outros povos assim classificados, dentre eles mais de cinquenta mil indígenas distribuídos entre sete etnias que sobreviveram ao extermínio pelo qual historicamente essas populações têm passado. A restrição na faixa etária e a coleta de dados em comunidades quilombolas pertencentes a uma única região do país também podem ter influenciado os resultados.

Urge que novos estudos na Psicologia e, mais especificamente na área da avaliação psicológica, sejam desenvolvidos junto a comunidades tradicionais, principalmente com quilombolas e indígenas, as quais representam grande parcela da população e cujas contribuições à constituição da identidade brasileira são tão relevantes, mas que, no entanto, não têm sido contempladas nas amostras normativas de instrumentos psicológicos. Recomenda-se a realização de estudos que favoreçam o desenvolvimento de instrumentos eficazes para avaliação da criatividade de pessoas não letradas, em um país em que os índices de analfabetismo são alarmantes, inclusive entre membros de comunidades tradicionais.

As pesquisadoras acreditam na possibilidade de se dar maior visibilidade ao rico potencial criativo que está presente em todas as pessoas, e isso requer, dentre outras ações, que as pesquisas científicas sobre criatividade incluam de fato todos, com atenção especial às populações que foram apagadas da memória nacional ao longo da história. Essa visibilidade, acompanhada de uma genuína valorização das diversas criatividades, permite que tal potencial se manifeste e favoreça o desenvolvimento pessoal e coletivo, contribuindo à descoberta do sentido da vida. Assim, é necessário que a criatividade seja vista como uma oportunidade de desenvolver potenciais, independente de etnia, local de moradia, gênero, ou quaisquer outras condições. Afinal, somos uma humanidade única e precisamos desenvolver um saber em torno da

unidade da humanidade, a qual ultrapassa todas as diversidades (Frankl, 2016).

Agradecimentos

Não há menções.

Financiamento

Todas as fontes de financiamento para elaboração e produção do estudo (coleta, análise e interpretação dos dados, bem como, escrita dos resultados no presente no manuscrito) foram fornecidas pelo projeto de pesquisa código do financiamento 001 – CAPES.

Contribuições dos autores

Declaramos que todos os autores participaram da elaboração do manuscrito.

Disponibilidade de dados e materiais

Todos os dados e sintaxes gerados e analisados durante esta pesquisa serão tratados com total sigilo devido às exigências do Comitê de Ética em Pesquisa com Seres Humanos. Porém, o conjunto de dados e sintaxes que apoiam as conclusões deste artigo estão disponíveis mediante razoável solicitação ao autor principal do estudo.

Conflitos de interesses

Os autores declaram que não há conflitos de interesses.

Referências

- Abreu, L. S., & Alcântara, R. L. S. (2023). Tornando-se quilombola: Caminhos para “acender o tambor de dentro”. Em R. L. S. Alcântara (Org.), *Psicologia e Relações Raciais no Maranhão* (pp. 99-113). Conselho Regional de Psicologia do Maranhão.
- Anjos, A. C. C., & Cassiano, T. F. R. (2019). O processo de(s)colonizador na performance “arte mumbuca” do fazer artístico-criativo aos atravessamentos poéticos e afetivos. *Revista Da Associação Brasileira de Pesquisadores/as Negros/as*, 11, 25-44. <http://doi.org/10.31418/2177-2770.2019.v11.c2.p25-44>
- Belchior, L. A. R. R. (2020). *Luta por reconhecimento, políticas públicas, economia solidária e economia criativa: um estudo do povo Kalunga* [Dissertação de Mestrado, Universidade Federal de Goiás].
- Brasil. Decreto nº 4.887, de 20 de novembro de 2003. https://www.planalto.gov.br/ccivil_03/decreto/2003/d4887.htm
- Brasil. (2012a). Resolução Nº 8, de 20 de novembro de 2012. Define Diretrizes Curriculares Nacionais para a Educação Escolar Quilombola na Educação Básica. Conselho Nacional de Educação. <http://portal.mec.gov.br/expansao-da-rede-federal/323-secretarias-112877938/orgaos-vinculados-82187207/18693-educacao-quilombola>.
- Brasil. (2012b). Parecer nº 16 de 5 de junho de 2012. Conselho Nacional de Educação. http://portal.mec.gov.br/index.php?option=com_docman&view=download&alias=11091-pceb016-12&category_slug=junho-2012-pdf&Itemid=30192
- Câmara, J. H. R., Varga, I. V. D., Araújo, M. T. B. A., & Silva, H. P. (2024). Racismo e insegurança alimentar: mazelas de uma comunidade quilombola da Amazônia legal brasileira. *Ciência e Saúde Coletiva*, 29(3), 1-10. <https://doi.org/10.1590/1413-81232024293.16672023>.
- Campos, M. C., & Gallinari, T. S. (2017). A educação escolar quilombola e as escolas quilombolas no Brasil. *Revista Nera*, 35, 199-217. <https://doi.org/10.47946/rnera.v0i35.4894>
- Carvalho, T. O. (2024). *Téste de Criatividade Figural Versão Adolescentes e Adultos: Estudos psicométricos com a população do Estado do Maranhão*. [Tese de Doutorado, Pontifícia Universidade Católica de Campinas].
- Centro de Documentação Eloy Ferreira da Silva (2020). *Cidadania quilombola: Resistência e preservação de quilombos do estado de Minas Gerais*. CEDEFES. https://www.cedefes.org.br/wp-content/uploads/2021/03/cartilha_Cidadania-Quilombola_final-WEB.pdf
- Cestari, G. A. V., Guimarães, M. J. S., Caracas, L. B., & Santos, D. M. (2015). Saberes tradicionais e interações na produção de artefatos cerâmicos na Comunidade Quilombola de Itamatatiua – MA. *Estudos em Design* 23(1), 84-95. <https://doi.org/10.35522/eed.v23i1.198>
- Coelho, L. C., & Bruzaca, R. D. (2025). Educação básica quilombola e a luta de Santa Rosa dos Pretos por direitos étnicos: a aplicação da Resolução CNE/CEB nº 8/2012 na U.E.B. Quilombola Elvira Pires. *Revista Direitos Sociais e Políticas Públicas*, 10(1), 351-382. <https://doi.org/10.25245/rdspp.v10i1.1133>

- Conselho Federal de Psicologia (2019a). *Referências técnicas para atuação de psicólogas (os) com povos tradicionais*. Conselho Federal de Psicologia. <https://crepop.cfp.org.br/wp-content/uploads/sites/34/2022/10/016-Crepop-Referencias-Tecnicas-para-Atuacao-de-Psicologas-com-Povos-Tradicionais.pdf>
- Conselho Federal de Psicologia (2019b). *Referências técnicas para atuação de psicólogas (os) em questões relativas à terra*. Conselho Federal de Psicologia. <https://crepop.cfp.org.br/wp-content/uploads/sites/34/2022/10/008-Crepop-Referencias-tecnicas-para-atuacao-de-psicologas-em-questoes-relativas-a-terra.pdf>
- Costa, P. L. A., Andrade, L. P., Andrade, H. M. L. S. (no prelo). *Formação docente e educação escolar quilombola: compreensão através de uma análise da literatura*. <https://doi.org/10.1590/SciELOPreprints.4147>
- Custódio, E. S. (2019). Educação escolar quilombola no estado do Amapá: das intenções ao retrato da realidade. *Educação*, 44, e15, 1-21. <https://doi.org/10.5902/1984644430826>
- Dillon, J., & Hetherington, L. (2022). Creativity in school Science. In J. Dillon & M. Watts (Eds.), *Debates in Science Education* (s.p). Routledge.
- Ferreira, M. & Candeias, A.A. (2007). A criatividade enquanto dinamismo de desenvolvimento e de expansão da consciência. In V. Trindade & A. A. Candeias (Orgs.), *A Unicidade do Conhecimento* (pp. 1-13). Universidade de Évora.
- Fleith, D. S. (2011). Creativity in the Brazilian Culture. *Online Readings in Psychology and Culture*, 4(3), 1-20. <https://doi.org/10.9707/2307-0919.1037>
- Frankl, V. E. (2016). *Psicoterapia e sentido da vida: Fundamentos da Logoterapia e Análise Existencial* (6a ed.). Quadrante.
- Fundação Cultural Palmares (2023). *Quadro geral de comunidades remanescentes de quilombos*. <https://www.gov.br/palmares/pt-br/departamentos/protecao-preservacao-e-articulacao/QUADROGERALPDF.pdf>
- Furtado, M. B., Sucupira, R. L., & Alves, C. B. (2014). Cultura, identidade e subjetividade quilombola: Uma leitura a partir da psicologia cultural. *Psicologia & Sociedade*, 26(1), 106-115. <https://doi.org/10.1590/S0102-71822014000100012>
- Glăveanu, V. P. (2019). Measuring creativity across cultures: Epistemological and methodological considerations. *Psychology of Aesthetics, Creativity, and the Arts*, 13(2), 227-232. <https://doi.org/10.1037/aca0000216>
- Glăveanu, V. P., Hanson, M. H., Baer, J., Barbot, B., Clapp, E. P. Sternberg, R. J. (2019). Creativity theory and research: a socio-cultural manifesto. *The Journal of Creative Behavior*, 54(3), 741-745. <https://doi.org/10.1002/jocb.395>
- Hirdes, Y., Nóbrega, S. C., & Fonseca-Zang, W. (2020). Cerrado e cultura: Reflexões sobre as práticas das mulheres quilombolas e potenciais da economia social e criativa na comunidade de Extrema – GO. *Cadernos de Agroecologia*, 15(2), 1-5. <http://cadernos.aba-agroecologia.org.br/cadernos/article/view/4895/2713>
- Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística (2022). *Panorama do Censo 2022*. <https://censo2022.ibge.gov.br/panorama>
- Instituto Brasileiro de Geografia e Estatística (2023). *Censo Demográfico 2022: Quilombolas*. Brasil. https://censo2022.ibge.gov.br/apps/pgi/pdf/Quilombolas_Primeiros_Resultados_do_Universo.pdf
- Instituto do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional (2016). *Tambor de Crioula do Maranhão*. IPHAN. http://portal.iphan.gov.br/uploads/publicacao/dossie15_tambor.pdf
- Instituto do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional (2023a). *São Luís (MA)*. IPHAN. <http://portal.iphan.gov.br/pagina/detalhes/346/>
- Instituto do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional (2023b). *Alcântara (MA)*. IPHAN. <http://portal.iphan.gov.br/pagina/detalhes/345/>
- Instituto do Patrimônio Histórico e Artístico Nacional (2019). *Bumba meu boi do Maranhão é Patrimônio Cultural Imaterial da Humanidade*. IPHAN. <http://portal.iphan.gov.br/noticias/detalhes/5499/complexo-cultural-do-bumba-meu-boi-do-maranhao-agora-e-patrimonio-cultural-imaterial-da-humanidade>
- Lei nº 14.668, de 11 de setembro de 2023.* (2023, 11 de setembro). Concede ao Município de São Luís, capital do Estado do Maranhão, o título de Capital Nacional do Reggae. https://www.planalto.gov.br/ccivil_03/_ato2023-2026/2023/lei/L14668.htm
- Lima, Z. (2019). *O bumba-meu-boi como conheci*. Fecomércio – MA / Sesc.
- Lubart, T. I. (2010). Cross-cultural perspectives on creativity. Em J. C. Kaufman & R. J. Sternberg (Orgs.), *The Cambridge handbook of creativity* (pp. 265-278). Cambridge University Press.
- Lubart, T., & Guignard, J. H. (2004). The generality-specificity of creativity: a multivariate approach. Em R. J. Sternberg, E. L. Grigorenko & J. L. Singer (Orgs.), *Creativity: From potential to realization* (pp. 43-56). American Psychological Association.
- Marinho, T. A. (2013). Economia criativa e o campo étnico-quilombola: o caso Kalunga. *Ciências Sociais Unisinos*, 49(3), 237-252. <https://www.redalyc.org/pdf/938/93829352003.pdf>
- Mello, C. I., & Froehlich, J. M. (2022). Território feito à mão: O artesanato como expressão identitária em comunidades remanescentes quilombolas. *Tessituras – Revista de Antropologia e Arqueologia*, 10(2), 73-96. <https://doi.org/10.15210/tes.v10i2.22549>
- Nakano, T. C. (2025). *Teste de Criatividade Figural – versão adolescentes e adultos*. Votor.
- Nakano, T. C., Batagin, L. R., Cano, I. W., & Fusaro, G. J. (2023). Teste de Criatividade Figural versão adolescentes e adultos: evidências de validade convergente. *Revista Iberoamericana de Diagnóstico y Evaluación*, 69(3), 5-14. <https://doi.org/10.21865/RIDEP69.3.01>
- Nakano, T. C., Batagin, L. R., & Fusaro, L. H. (2022). Figural creativity test: Initial investigation for use in adolescents and adults. *Paidéia*, 32(e3230). <https://doi.org/10.1590/1982-4327e3230>
- Nakano, T. C., Pina, T. A., Zaia, P., Rodrigues, L. M., Silva, T. F. & Campos, C. R. (2014). Desempenho criativo de crianças e adolescentes das cinco regiões do Brasil. *Psicologia: Teoria e Prática*, 16(3), 125-142. <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=193833500011>
- Nakano, T. C., Wechsler, S. M. & Primi, R. (2011). *Teste de Criatividade Figural Infantil: Manual técnico*. Votor.
- Noronha, R. G. (2020). *Dos quintais às prateleiras: As imagens quilombolas e a produção da louça em Itamatatiba – Alcântara – Maranhão*. EDUFMA.
- Oliveira, A. S. B., Braga, I. S., Santos, R. J. S., Oliveira, L. S. S., Santos, F. S., Oliveira, W. P. S., & Jesuíno, A. D. S. A. (2023). Explorando territórios: Possibilidades e práticas “psi” em comunidades quilombolas do Maranhão. Em R. L. S. Alcântara (Org.). *Psicologia e Relações Raciais no Maranhão* (pp. 86-98). Conselho Regional de Psicologia do Maranhão.
- Rabinovich, E. P., & Bastos, A. C. S. (2007). O Carmo ou porque um Quilombo não quer ser um Quilombo. *Revista Psicologia Política*, 7(14).
- Rodrigues, T. H. G. (2023). *Quilombos: identificando aspectos psicosociais na sociedade brasileira* [Dissertação de Mestrado, Universidade Federal Rural do Rio de Janeiro].
- Roso, A., Gass, R. L., Orsato, D., Alves, T., & Moraes, M. M. (2011). Minorias étnicas e representações sociais: notas sobre a entrada do psicólogo social em uma comunidade Quilombola. *Psico*, 42(3). <https://revistaseletronicas.pucrs.br/ojs/index.php/revistapsico/article/view/9914>

- Santos, E. (2019). *Educação de jovens e adultos e a educação quilombola na Comunidade Moreira de Baixo, Água Branca – Alagoas*. [Trabalho de conclusão de curso, Universidade Federal de Alagoas].
- Silva, A. R. (2022). *Quilombolas na pós-graduação construindo êbgés de resistência: Deslocamentos pessoais, coletivos, político-pedagógicos e pluriepistêmicos no ensino superior* [Tese de Doutorado, Universidade Federal de São Carlos].
- Silveira, I., & Tavares, F. (2021). O xarope de Dona Vardé e outras receitas de resistência no quilombo Kaonge, Bahia. *Aceno – Revista de Antropologia do Centro-Oeste*, 8(17), 331-344. <https://observabaiia.ufba.br/wp-content/uploads/12069-Texto-do-Artigo-58287-2-10-20220612.pdf>.
- Soares, D. G., Maroun, K., & Soares, A. J. G. (2022). A construção social de uma escola quilombola: a experiência da Comunidade Caveira, RJ. *Revista Brasileira de Educação*, 27, e270011. <http://doi.org/10.1590/S1413-24782022270011>
- Tsai, K. C. (2012). The interplay between culture and creativity. *Cross-Cultural Communication*, 8(2), 15-20. <http://dx.doi.org/10.3968/j.ccc.1923670020120802.1360>
- Veloso, A. P. C., & Carvalho, N. C. (2020). O entrelaçar de memórias de velhos quilombolas: brincadeiras e saberes. *Humanidades & Inovação*, 7(23), 68-79. <https://revista.unitins.br/index.php/humanidadescinovacao/article/view/4601>
- Wechsler, S. M., & Nakano, T. C. (2020). Regional creativity: Cultural expressions in South America. Em M. A. Runco, & S. R. Pritzker (Orgs.), *Encyclopedia of Creativity* (pp. 419-422). Elsevier.

recebido em março de 2024
aprovado em abril de 2025

Sobre as autoras

Tatiana Oliveira de Carvalho é psicóloga (UFMA), doutora em Psicologia pela PUC-Campinas. Atualmente é psicóloga no TJMA e na SEDUC-MA e diretora acadêmica do Instituto Geist.

Tatiana de Cássia Nakano é Psicóloga (PUC-Campinas), doutora em Psicologia pela PUC-Campinas, pós-doutora na Universidade São Francisco. Docente permanente do programa de pós-graduação *stricto sensu* em Psicologia da PUC-Campinas.

Como citar este artigo

Carvalho, T. O., & Nakano, T. C. (2025). Influência da Cultura Quilombola no Desempenho Criativo: uma análise exploratória. *Avaliação Psicológica*, 24, nº especial 1, e25271, 1-11. <http://doi.org/10.15689/ap.2025.24.e25271>